

ذلك الادلّان شهادة الانبياء عليهم السلام وشهادة

الوجدان أما شهادة الأنبياء فإنهم نوازل القول عنهم أما

بأنه تنسكلمه بخصوصه اعني خصوص هذا اللفظ العربى

الْمَأْخُوذُ مِنَ التَّعَلُّلِ كَمَا يُلَوِّحُ مِنْ كَلَامِ التَّقْضِيَانِ فِي كَيْفِهِ

آوہا بے پیدا نہ امر بکذا و دفعی عن کذا واجب بکذا المعتبر

ذلك من أيّ لسان كما في شرح المواقف والاول بعيد

بعد انقضاءهم على كل لفظ بهذا اللفظ وفما جده

لأسمهم الذين لم يعرفوا لسان العرب مع اختلاف النسخ

حق يقال ان سفر المسك من قام به الكلام الامن اوجده

في محل فإن صبغة التفاعل الآ على قيام المأخذ الأصلي

یا رب بکرم بر من کن بزرگ عفو بفرم و رحم بکن که رگم خون به زور کرم نیم بحر و نیستی

الاصلى به اعني الكلام لا الفرع فقط اعني التكلم كما في علم بمعنى
 قام به الحلم نعم لو تواتر القول بذلك عن نبيينا صلى الله عليه وسلم
 لكفى واما ما كان محل المشتق على الله بدل على قيام ما^{خذ}
 الاختلاف قالوا ولما لم يتصور قيام الالفاظ بذاته تعالى
 وهو ظاهر ولا قيام المعاني القويمة المستعاة بالمعاني^{الاول اصطلاح}
 المدلول عليها بالالفاظ دلالة وضمنية لتغيرها بتغير الالفاظ
 لفاظ وحدوثها بتغير القول بقيام المعنى^{على} الاختلف^{بمعنى} بغير^{بمعنى} خلافا
 العبارات المسمى بالمعنى الثاني المدلول عليه بالالفاظ^ل
 ثانيا وبواسطة دلالة المعاني^{ثمة} الاولى عليه دلالة^{ثمة} الاثر على المؤثر
 على تقدير^{ثمة} هذه المعنى امر مؤثر افر تك^{ثمة} المعاني ثانيا القدر في

المثدور لا وقال بعضهم ان هذا المعنى مقدر بالذات مع تلك

المعنى ومغايرتها بالاعتبار واعتبر بعدم تعقل ذلك

المعنى مقدر تارة مع طلب اقامة الصلوة وتارة مع طلب ترك

الزنا واخرى مع الاجابة بان فرعون قال كذا الى غير ذلك

واما شهادة الوجدان فباتم كل من امر او نفى او اجبر او نادى

يحدث نفسه معنى مغاير للعلم والارادة مدلولاً عليه لا

لفاظ دلالة ثالثة وللكتاب دلائل ثالثة ثم انهم ادعوا

شبهوع الا لا اسم الكلام عليه عند اهل الكتاب وانفقوا

على قدره ووحده بالذات وتكثره اما بحسب كسفات

او بحسب الاعتقاد ويصحح علماء ذكر الدليل الاول

الأول من أن معنى المتكلم من قام به الكلام لا من أوجده في محل

منع ذلك للقطع بان قولنا زيد مستقيم او مستقيم بمعنى اني

موجد الكلام أو اللفظ في الهواء لا يعنى من قام بذلك

ضرورة قيام الصوت والالفاظ بالهواء ومن انما حمل

المشتق يدل على قيام المأخذ بالمول عليه ان حمل المشتق

كاملتكم والآمل الناهي انما يدل على وجوده في الحول

عليه وجود رابطاً لاعلى وجوده وجوداً حقيقياً ايضاً

كافي المذموم والواجب والاعمى والخالق ومن امتنا 8

نعمين حمل الكلام على المعاني الاول المتغيرة الحادث

ان تلك المعاني ان كانت اموراً حقيقتية موجودة بالوجود

حب وقاية أو مقلد أو على الكلام
 حب أجاب عن الاعراض بان قولنا ساء ما لا دل
 بالكلام التلخيص بان هو الكلام والاتصاف بالكلام كان الكلام
 الفصح التلخيص بان الكلام التلخيص وان لم يتصف باللفظ
 صفة من اتصف بالكلام التلخيص بان هو التلخيص بان هو
 الود ان اللفظ لا حقيقة ولا مجازا شايما فليس بان هو
 على التلخيص لا حقيقة ولا مجازا شايما فليس بان هو
 مجازا لا حقيقة ولا مجازا شايما فليس بان هو
 ان بان قولنا التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 مع ان التلخيص واصوات الكلام فاما اذا كان صفة التلخيص
 لان الصفة فان بان التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 ان بان التلخيص فان بان التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 على ان التلخيص فان بان التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 غيره بالتلخيص فان بان التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 المخصوصة بان التلخيص فان بان التلخيص فاما اذا كان صفة التلخيص
 صلا على التلخيص

لا إيجاباً ولا ألزاماً لئلا يمتنع ما هو اختيارياً مسبوقاً بالقدرة
 كما أننا نشأ من القوة لا من الإرادة والاختيار
 والارادة فليكن المنشأ هو القدرة لا الإرادة والاختيار

دليل على وجوده مع ان تغاير القدر ما أمكن أو كما قالوا

في التكوين فله تخصبها بأوقاتها المخصوصة بحسب

إرادة كما أنها المنشأ لصدور الألفاظ منه تعاوفاً كيف

وحمل ما أخذ المتكلم على اللفظي ثم إرادة منشأه منه ليس

بأبعد من حمله على النفس وإرادة منشأه منه وبالجمل

أنه لا بأس في كلام النفس أموراً اعتبارية قائمة بذاته

مع حادثة سواء كانت من خطاب التكليف كالإيجاب

والندب المدلولين للأمر والتعظيم والكرامة المدلولين

المدلولين انتهى بناء على أن الأولين عبارتان عن
 جعل بفرض من أفعال المكلفين كالصلاة والاضحية يتصفا
 بالوجوب أي استحقاق فاعله الثواب وناركة العقاب
 الذنب أي استحقاق فاعله الثواب فقط والآخر من عباراتنا
 عن جعل بعضها تنصفا بالحكمة أي استحقاق فاعله العقاب
 وناركة الثواب والكراهة أي استحقاق ناركة الثواب فقط
 أو من خطاب الوضع كجعله تعالى سبباً لآخر أو شرها
 له أو مانعاً عنه أو ركناً أو مهيماً أو فاسداً كما شئوا
 بذلك في كتب الأصول أو من غيرهما كإخبار المدعي
 والذم بل يقول لقائل إن يقول للحاجة القول بل إنك

الامور من جنس الكلام وبقي اطلاق الكلام عليها حقيقة
 كسائر الافعال والتعبير عنها بالافاظ لا يقتضيه ذلك
 الا يري ان الارادة والهداية والاضلال والتوفيق والخذلان
 والخلق يعبر عنها بالافاظ مع انها ليست من الكلام وفقا
 وما الفرق بين جعل الشخص متصفا بوجوده الطريق او
 بفقدانه الذي هو معنى الهداية والاضلال وبين جعل الغير
 بالجور او شئ سببا او كسنا متصلا حتى يتم ان احدهما من الكلام
 دون الآخر ثم ما يتوهم من بعض عباراتهم من ان ما هو من
 الكلام في قسم الجبر هو للدلالات اللغوية المسماة بالماضي الاول
 دون جعل الغير عالما بالجبر الا انها اكثرها جذا وتغيرها
 الله تعالى وسلم على سيدنا ومولانا
 محمد بن ابي طالب اخلق والخالق
 سبق والناظر الحق بالحق والهادي
 الله تعالى وسلم على سيدنا ومولانا
 محمد بن ابي طالب اخلق والخالق
 سبق والناظر الحق بالحق والهادي

وتغيرها بتغير العبارات لا يصح القول بان الكلام القديم القائم

بذاته مع في قسم الخبر هو تلك المدلولات بل ينبغي القول بانه

فيه هو المعنى ذاته المذكور انهم فليس بشيء لان تلك المد

لولات من حيث قيامها بالمدرك صور علمية علمية ^{بشيء}

هو لتتبع قطع لنظر عن ذلك امور طلبية ارستية ^{بشيء} لا انصاف

كيف لا ما هو الكلام او طلبية ارستية في قسم الخبر

واصلية انصاف في قسم الامر النقي مثلا لا يقبل وجه

على انه يلزم ان يكون الصور الطلبية لا لفاظ العباد والفاظ

الكتب الالهية بل لجميع ما كان ^{بشيء} من الكلام فيبطل ^{بشيء}

الكلام فيما حصر فيه مع انه انكرو الوجود الذهني ^{بشيء}

كما هو مقتضى مذهبهم وامامنا قال الحق الدواعي في تحقيق
الكلام من انه كما ان الكلام التفسير لواحدنا كلمات طلبية
ربتها بنفسه فخر خاله بصفته هو سبب ترتيبها وتاليها
وضد الخس وبها يتبين من النظم والترتيب على وجه ينطبق
على المقصود وامامنا رتبة غيره فهو كلام الغير لا كلامه كك
كلام التفسير له مع كلمات طلبية ربها في علمه الازلي مجازا
لكونه مع موجبات العلم وسائر صفاته الذاتية بصفته
قدرة غير القدرة هو سبب التاليف والترتيب ما رتبته
غيره فهو كلام الغير لا كلامه وليس بين تلك الكلمات الوترية
تعاقب بحسب الوجود العيني وانما هو بحسب الوجود الخارجي

الخارج الذي ينتمي لاما القطب و مراد الشئ من الكلام حيث

عده من الصفات الحقيقية هي تلك الصفات بعلاقة المبدء
والاخرى للكلمات الظلية المرتبة ولذا قال انه معنى واحد
لا يتغير بها وانما يرجع الى

بسط يتعلق باورائه فيتمجه عليه انه مبني على عدم كونه

بين نفس الترتيب والعلمية بالترتيب فان ما هو اولى من الكلام

سواء كان كلاما مع او كلام غيره هو الصور العلمية للترتيب

الكلمات لانفس الترتيب وصور العلم آخر نعم انه ايجابي

له مبدء مغاير للقدرة واما انفس ترتيبها فالانزالات الواسعة

وقوعه منه كما هو اخبرني وتأثير القدرة كترتيب

الشعر لكلمات المجلة حين انشاء الشعر وقبل التلقظ

وترتبه كما القرآن في الخارج فيما لا يزال فكما ان علمه تعالى
 انزلها بشعرا الحافظ الشيرازي ويرتّب كلماتها الانزال الى
 غير متوقف على ترتيبه مع كلماتها المطلوبة في الانزال بل الترتيب
 الانزالي منه مغز عن الترتيب فر علمه الانزالي كذلك علمه
 الانزالي بكلمات القرآن وترتبه فيما لا يزال غير متوقف على ترتيب
 كلماته المطلوبة في العلم الانزالي حتى يقرأ بصيغة مفيدة
 للقدرة الادري افعلمه الانزالي باجزاء الزمان وبساوئ مصنوعة
 المترتبة في الخارج كالشعر المترتبة بحسب الوضع في النوع
 المحفوظ وكلمات الافلاك المترتبة بحسب الوجود لم يتوقف
 على ترتيب ايجاب بصيغة غير القدرة وفاقا على ان المتقول

المعقول من الترتيب الذي ذكره اما الترتيب بحسب الوجود
وقد اقر اعترافه بانقضاء في الوجود العلم بحسب الوضع
بتصور ذلك في الباطن وعلمه واعلم اننا لم ولو كان اصحاب
التعصب والجلال يدعون قلبه بحقيقة هذا المقال وبما
فمقال الجلال لا يخلو من اختلاف والله اعلم بما في الاحوال
ودقائق الاقوال

للمعتمد على الله الرحمن الرحيم

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب

الله اعلم بالصواب